

ЧАСТЬ ВТОРАЯ

«...Социальное учение само по себе — ценный инструмент евангелизации: в таком качестве оно возвещает Бога и тайну спасения во Христе каждому человеку и, тем самым, открывает человека ему самому.

В этом и только в этом свете оно рассматривает всё прочее: права каждого человека и в особенности «пролетариата», семью и воспитание, обязанности Государства, устройство национального и международного общества, экономическую жизнь, культуру, войну и мир, уважение к жизни с момента зачатия до смерти».

(*Centesimus annus*, 54)

ГЛАВА ПЯТАЯ

СЕМЬЯ — ЖИЗНЕННО ВАЖНАЯ КЛЕТКА ОБЩЕСТВА

I. Семья — первое естественное общество

209 *Важность и приоритетность семьи для личности и общества постоянно подчеркивается в Священном Писании: «Не хорошо быть человеку одному» (Быт 2, 18). Начиная с текстов, повествующих о сотворении человека (ср. Быт 1, 26-28; 2, 7-24), становится понятно, что — по замыслу Бога — пара представляет собой «первую форму общности личностей»⁴⁵⁸. Ева сотворена подобной Адаму как та, кто, в своей инаковости, его дополняет (ср. Быт 2, 18), чтобы составить с ним одну плоть (ср. Быт 2, 24; Мф 19, 5-6)⁴⁵⁹. В то же время, оба получают задание размножаться, что делает их сотрудниками Творца: «Плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю» (Быт 1, 28). По замыслу Творца, семья — это «*изначальное пространство “гуманизации” личности и общества*» и «*колыбель жизни и любви*»⁴⁶⁰.*

210 *В семье человек постигает любовь и верность Господа и осознаёт, что на них необходимо отвечать* (ср. Исх 12, 25-27; 13, 8.14-15; Втор 6, 20-25; 13, 7-11; 1 Цар 3, 13); дети получают первые и решающие уроки практической мудрости, с которой связаны добродетели (ср. Притч 1, 8-9; 4, 1-4; 6, 20-21; Сир 3, 1-16; 7, 27-28). Поэтому Господь делает Себя гарантом супружеской любви и верности (ср. Мал 2, 14-15).

*Иисус родился и жил в конкретной семье, принимая на Себя все присущие ей характеристики*⁴⁶¹, и сообщил институту

⁴⁵⁸ II Ватиканский Собор, Паст. Конст. *Gaudium et spes*, 12: AAS 58 (1966) 1034.

⁴⁵⁹ Ср. *Катехизис Католической Церкви*, 1605.

⁴⁶⁰ Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Christifideles laici*, 40: AAS 81 (1989) 469.

⁴⁶¹ Святое Семейство — образец семейной жизни: «Пусть Назарет напомнит нам, что такое семья, что такое общность любви, пусть напомнит нам ее строгую и простую красоту, ее священный и нерушимый характер. Пусть Назарет покажет нам, сколь радостно и незаменимо воспитание в семье и какова естественная роль семьи в социальном порядке. Наконец, воспримем урок труда»: Павел VI, *Речь в Назарете* (5 января 1964 г.): AAS 56 (1964) 168.

брака высочайшее достоинство, сделав его таинством нового завета (ср. *Мф* 19, 3-9). В этой перспективе пара обретает всё свое достоинство, а семья — надлежащую прочность.

211 Церковь, просвещенная библейской вестью, рассматривает семью как первое естественное общество, изначально обладающее собственными правами, и помещает ее в центр социальной жизни: навязать семье «подчиненную и второстепенную роль, лишить ее принадлежащего ей по праву положения в обществе — значит серьезно повредить подлинному росту всего социального тела»⁴⁶². Ведь семья, рождающаяся из глубокой общности жизни и супружеской любви — общности, основанной на браке между мужчиной и женщиной⁴⁶³, — изначально обладает особым социальным измерением как первоначальное пространство межличностных отношений, первая и жизненно важная клетка общества⁴⁶⁴; это божественное установление, которое закладывает основание для жизни личностей как прототип всякого социального строя.

а) Важность семьи для личности

212 Семья чрезвычайно важна для личности. В этой колыбели жизни и любви человек рождается и растет: когда рождается ребенок, общество получает в дар новую личность, которая «внутри себя ощущает призвание общаться с другими и дарить себя другим»⁴⁶⁵. Итак, в семье взаимная самоотдача мужчины и женщины, соединенных в браке, создает жизненную среду, в которой ребенок может «развивать свои способности, постепенно осознавать свое достоинство и готовиться ко встрече со своей единственной и неповторимой судьбой»⁴⁶⁶. В атмосфере естественной приязни, связывающей членов семейной общины, личность в своей целостности обретает при-

⁴⁶² Иоанн Павел II, Посл. к семьям *Gratissimam sane*, 17: AAS 86 (1994) 906.

⁴⁶³ Ср. II Ватиканский Собор, Паст. Конст. *Gaudium et spes*, 48: AAS 58 (1966) 1067-1069.

⁴⁶⁴ Ср. II Ватиканский Собор, Декр. *Apostolicam actuositatem*, 11: AAS 58 (1966) 848.

⁴⁶⁵ Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Christifideles laici*, 40: AAS 81 (1989) 468.

⁴⁶⁶ Иоанн Павел II, Энци. *Centesimus annus*, 39: AAS 83 (1991) 841.

знание и принимает на себя ответственность: «Первая и основополагающая структура “человеческой экологии” — это семья, в лоне которой человек получает первоначальные и определяющие понятия об истине и добре, узнаёт, что значит любить и быть любимым и, следовательно, что означает конкретно — быть личностью»⁴⁶⁷. Ведь обязанности членов семьи не ограничены условиями договора, но проистекают из самой ее сущности: семья основана на неотменимом брачном союзе и структурирована отношениями, проистекающими из рождения или усыновления детей.

б) Важность семьи для общества

213 *Семья, естественная община, в которой реализуется человеческая социальность, вносит уникальный и незаменимый вклад в благо общества.* Ведь семейная община рождается из общения личностей: «Понятие “общение” относится к личным отношениям между “я” и “ты”. А понятие “община” выходит за рамки этой схемы и приближается к “обществу”, к “мы”. Поэтому семья, община личностей есть первое человеческое “общество”»⁴⁶⁸. *Общество, построенное по типу семьи, — лучшая гарантия против уклонений в индивидуализм или коллективизм, потому что в таком обществе личность всегда находится в центре внимания как цель и никогда не используется как средство.* Совершенно очевидно, что благо личностей и хорошее функционирование общества тесно связаны «с благополучным положением супружеской и семейной общности»⁴⁶⁹. Без семей, сильных своей общностью и верных своим обязательствам, народы ослабевают. В семье ребенку прививаются с первых лет жизни моральные ценности, передается духовное наследие религиозной общины и культурное наследие Нации. Семья — школа социальной ответственности и солидарности⁴⁷⁰.

⁴⁶⁷ Иоанн Павел II, Энц. *Centesimus annus*, 39: AAS 83 (1991) 841.

⁴⁶⁸ Иоанн Павел II, Посл. к семьям *Gratissimam sane*, 7: AAS 86 (1994) 875; ср. *Катехизис Католической Церкви*, 2206.

⁴⁶⁹ II Ватиканский Собор, Паст. Конст. *Gaudium et spes*, 47: AAS 58 (1966) 1067; ср. *Катехизис Католической Церкви*, 2210.

⁴⁷⁰ Ср. *Катехизис Католической Церкви*, 2224.

214 *Следует утверждать приоритет семьи по отношению к обществу и Государству.* Ведь семья, по крайней мере благодаря своей прокреативной функции, оказывается условием самого их существования. Другие ее функции, направленные на благо каждого из ее членов, превосходят по важности и ценности те функции, которые должны осуществлять общество и Государство⁴⁷¹. Семья, субъект неотъемлемых прав, обретает легитимацию в человеческой природе, а не в признании со стороны Государства. *Итак, не семья для общества и Государства, но общество и Государство для семьи.*

Никакая социальная модель, нацеленная на служение благу человека, не может игнорировать центральное положение и социальную ответственность семьи. А общество и Государство, выстраивая отношения с семьей, обязаны придерживаться принципа субсидиарности. В силу этого общественные власти не должны отнимать у семьи те задачи, с которыми она может хорошо справляться сама или в свободном объединении с другими семьями; с другой стороны, те же власти должны поддерживать семью, предоставляя ей всю помощь, в какой она нуждается для достойного исполнения всех своих обязанностей⁴⁷².

II. Брак — основа семьи

а) Ценность брака

215 *Семья основывается на свободном намерении супругов соединиться в браке, на уважении к смыслам и ценностям, присутствующим этому институту, зависящему не от человека, но от Самого Бога:* «Эти священные узы, налагаемые ради блага как супругов и детей, так и общества, не зависят от человеческого произвола. Ведь Сам Бог является Творцом брака, наделенного различными благами и целями»⁴⁷³. *Итак, институт брака — «глубокая общность жизни и супружеской любви, которую Тво-*

⁴⁷¹ Ср. Святой Престол, *Хартия прав семьи* (22 октября 1983 г.), Вступление, *D-E*, Tipografia Poliglotta Vaticana, Град Ватикан 1983, с. 6.

⁴⁷² Ср. Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 45: AAS 74 (1982) 136-137; *Катехизис Католической Церкви*, 2209.

⁴⁷³ II Ватиканский Собор, Паст. Конст. *Gaudium et spes*, 48: AAS 58 (1966) 1067-1068.

рец создал, наделив ее собственными законами»⁴⁷⁴, — не исходит из человеческих условностей или юридических предписаний, но обязан своей стабильностью божественному установлению⁴⁷⁵. Этот институт возникает, также и по отношению к обществу, «через человеческое деяние, посредством которого супруги взаимно отдают друг другу самих себя и принимают друг друга»⁴⁷⁶, и основывается на самой природе супружеской любви: эта любовь — всецелый и исключительный дар, идущий от личности к личности, — побуждает супругов принять на себя неотменимое обязательство, на что оба публично дают согласие⁴⁷⁷. Это обязательство предполагает, что отношения между членами семьи должны строиться и в духе справедливости, а значит, с учетом их прав и обязанностей по отношению друг к другу.

216 Никакая власть не может отменить естественное право на брак или изменить его черты и цель. Ведь брак наделен собственными характеристиками, изначальными и постоянными. Несмотря на многочисленные изменения, происходившие в течение веков в различных культурах, социальных структурах и духовных настроениях, всем культурам присуще определенное осознание достоинства брачного союза, хотя и не везде оно проявляется с одинаковой ясностью⁴⁷⁸. Следует уважать это достоинство с его особенными характеристиками, и защищать от всяческих попыток его исказить. Общество не может распоряжаться супружеским союзом, через заключение которого супруги обещают друг другу верность, помощь и принятие детей, но имеет право упорядочивать его гражданские следствия.

217 Характерные черты брака: целостность, в силу которой супруги даруют себя друг другу во всех личностных аспектах, физических и духовных; единство, делающее их одной плотью

⁴⁷⁴ II Ватиканский Собор, Паст. Конст. *Gaudium et spes*, 48: AAS 58 (1966) 1067.

⁴⁷⁵ Ср. *Катехизис Католической Церкви*, 1603.

⁴⁷⁶ II Ватиканский Собор, Паст. Конст. *Gaudium et spes*, 48: AAS 58 (1966) 1067.

⁴⁷⁷ Ср. *Катехизис Католической Церкви*, 1639.

⁴⁷⁸ Ср. *Катехизис Католической Церкви*, 1603.

(ср. *Быт* 2, 24); *нерасторжимость* и *верность*, проистекающие из взаимной и окончательной самоотдачи; *плодовитость*, навстречу которой она естественно открывается⁴⁷⁹. Мудрый замысел Божий о браке — приемлемый для человеческого разума, несмотря на трудности, вызванные ожесточением сердца (ср. *Мф* 19, 8; *Мк* 10, 5) — невозможно оценить, рассматривая исключительно отступающее от него фактическое поведение в конкретных ситуациях. Радикальное отрицание изначального замысла Божия представляет собой *полигамия*, потому что «она противоречит равному личностному достоинству мужчины и женщины, которые в супружестве даруют себя друг другу со всеохватывающей, а потому единственной и исключительной любовью»⁴⁸⁰.

218 «Объективная» истина о браке заключается в том, что он предназначен для рождения и воспитания детей⁴⁸¹. Ведь брачный союз позволяет в полноте пережить то искреннее дарение себя, плод которого, дети, сами, в свою очередь, оказываются даром для родителей, для всей семьи и для общества в целом⁴⁸². Однако брак был учрежден не исключительно ради деторождения⁴⁸³: его нерасторжимый характер и его ценность как общности пребывают, даже если дети, горячо желаемые, не увенчивают своим появлением семейную жизнь. В этом случае супруги «могут проявить свое великодушие, усыновив брошенных детей либо оказывая серьезную помощь другим людям»⁴⁸⁴.

б) Таинство брака

219 По установлению Христа, крещенные проживают изначальную человеческую реальность брака в сверхъестественной форме таинства, которое представляет собой знак и орудие

⁴⁷⁹ Ср. Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 13: AAS 74 (1982) 93-96.

⁴⁸⁰ Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 19: AAS 74 (1982) 102.

⁴⁸¹ Ср. II Ватиканский Собор, Паст. Конст. *Gaudium et spes*, 48. 50: AAS 58 (1966) 1067-1069. 1070-1072.

⁴⁸² Ср. Иоанн Павел II, Посл. к семьям *Gratissimam sane*, 11: AAS 86 (1994) 883-886.

⁴⁸³ Ср. II Ватиканский Собор, Паст. Конст. *Gaudium et spes*, 50: AAS 58 (1966) 1070-1072.

⁴⁸⁴ *Катехизис Католической Церкви*, 2379.

Благодати. Историю спасения пронизывает тема супружеского завета, красноречивое выражение общения в любви между Богом и людьми и символический ключ к пониманию этапов великого завета между Богом и Его народом⁴⁸⁵. Средоточие откровения о замысле божественной любви — дар Бога человечеству, Его Сын Иисус Христос, «Жених, Который любит человечество и дарует ему Себя как Спаситель, соединяя его с Собой как Свое тело. Он открывает изначальную истину о браке, о том, как было “вначале” (ср. *Быт* 2, 24; *Мф* 19, 5), и, освобождая человека от жестокосердия, делает его способным полностью осуществить эту истину»⁴⁸⁶. Из супружеской любви Христа к Церкви — любви, являющей свою полноту в жертвоприношении на Кресте, — проистекает сакраментальный характер брака; Благодать этого таинства уподобляет любовь супругов Любви Христа к Церкви. Брак, поскольку это таинство, есть союз мужчины и женщины в любви⁴⁸⁷.

220 *Таинство брака принимает в себя человеческую реальность супружеской любви со всем, что под этим подразумевается, и «делает способными и обязывает христианских супругов и родителей вести жизнь, соответствующую призванию мирян, то есть, “ведя мирские дела и устроая их по Богу, искать Царства Божия”»⁴⁸⁸. Христианская семья, глубоко связанная с Церковью посредством сакраментальных уз, превращающих ее в домашнюю*

⁴⁸⁵ Ср. Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 12: AAS 74 (1982) 93: «Поэтому главная весть Откровения: “Возлюбил Бог народ Свой”, выражается также живыми и конкретными словами, какими мужчина и женщина высказывают друг другу свою супружескую любовь. Их узы любви становятся образом и символом Завета, который соединяет Бога с Его народом (ср., напр., *Ос* 2, 21; *Иер* 3, 6-13; *Ис* 54). И тот же грех, что уязвляет супружеский союз, становится образом неверности народа своему Богу: идолослужение есть распутство (ср. *Иез* 16, 25), неверность есть прелюбодеяние, непослушание же закону есть отвержение брачной любви Господа. Но неверность Израиля не уничтожает вечной верности Господа, и поэтому любовь Божия, неизменно верная, оказывается образцом уз преданной любви, которые должны соединять супругов (ср. *Ос* 3)».

⁴⁸⁶ Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 13: AAS 74 (1982) 93-94.

⁴⁸⁷ Ср. II Ватиканский Собор, Паст. Конст. *Gaudium et spes*, 48: AAS 58 (1966) 1067-1069.

⁴⁸⁸ Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 47: AAS 74 (1982) 139. Цитата внутри: II Ватиканский Собор, Догм. Конст. *Lumen gentium*, 31: AAS 57 (1965) 37.

или *малую* Церковь, призвана «быть для мира знаком единства и тем исполнять свою пророческую роль, свидетельствуя о Царстве и мире Христовом, к которым устремлено всё мироздание»⁴⁸⁹.

Супружеская любовь, изливающаяся из самой любви Христовой, обретаемой через Таинство, делает супругов-христиан свидетелями нового социального порядка, вдохновленного Евангелием и пасхальной Тайной. Естественное измерение их любви постепенно очищается, укрепляется и возвышается сакраментальной благодатью. Таким образом, супруги-христиане не только помогают друг другу на пути освящения, но и становятся знаком и орудием любви Христовой в мире. Они призваны самой своей жизнью свидетельствовать о религиозном смысле брака и возвещать этот смысл, который современное общество всё с большим трудом признаёт, особенно когда принимает релятивистские взгляды на ту же естественную основу института брака.

III. Социальная субъективность семьи

а) Любовь и формирование общины личностей

221 *Семья — это пространство общности, столь необходимой в обществе, всё более индивидуалистическом; в этом пространстве можно возвращать подлинную общину личностей*⁴⁹⁰ *благодаря неугасающей динамике любви. Любовь — основное измерение человеческого опыта — проявляется в семье по преимуществу: «Любя, человек самореализуется через искреннее принесение себя в дар; любить — значит отдавать и принимать то, чего нельзя ни купить, ни продать, что можно только свободно дарить друг другу»*⁴⁹¹.

Благодаря любви — а это самая существенная для определения брака и семьи реальность — каждый человек, мужчина и женщина, обретает признание, принятие, уважение к его достоинству. Из любви рождаются отношения, разворачиваемые в бескорыстии, которое, «уважая и поощряя во всех личностное

⁴⁸⁹ Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 48: AAS 74 (1982) 140; ср. *Катехизис Католической Церкви*, 1656-1657. 2204.

⁴⁹⁰ Ср. Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 18: AAS 74 (1982) 100-101.

⁴⁹¹ Иоанн Павел II, Посл. к семьям *Gratissimam sane*, 11: AAS 86 (1994) 883.

достоинство как единственную ценность, становится сердечным принятием, встречей и диалогом, бескорыстной готовностью помочь, щедрым служением и глубокой солидарностью»⁴⁹². Существование семей, живущих в таком духе, обнажает недостатки и противоречия общества, которое руководствуется преимущественно, если не исключительно, критериями эффективности и функциональности. А семья, которая живет, каждый день сплетая сеть межличностных отношений, внутренних и внешних, выступает как «первая и незаменимая школа социальности, пример и стимул для более широких общественных отношений в духе уважения, справедливости, диалога и любви»⁴⁹³.

222 *Любовь выражается также в заботливом внимании к пожилым людям, живущим в семье; их присутствие может быть очень ценным.* Они — пример связи между поколениями, ресурс благополучия для семьи и всего общества: «Они могут не только свидетельствовать о том, что в жизни есть аспекты — такие, как человеческие и культурные, моральные и социальные ценности, — которых не описать в экономических терминах и в терминах функциональности; пожилые люди могут успешно трудиться и брать на себя ответственность. Наконец, речь идет не только о том, чтобы сделать что-то для них: следует принимать их как ответственных соратников — создавая для этого условия, — как участников в совместных проектах — на этапах планирования, диалога, осуществления»⁴⁹⁴. Как сказано в Священном Писании, «они и в старости плодовиты» (*Пс* 92[91], 15). Общение с пожилыми людьми — важная школа жизни: они способны передавать ценности и традиции и поощрять рост молодых, которые таким образом научаются стремиться не только к собственному благу, но и ко благу других. Если пожилые люди страдают или оказываются в зависимом положении, они нуждаются не только в медицинской помощи и надлежащем уходе, но и, прежде всего, в любовном обращении.

⁴⁹² Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 43: AAS 74 (1982) 134.

⁴⁹³ Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 43: AAS 74 (1982) 134.

⁴⁹⁴ Иоанн Павел II, *Послание участникам Второй всемирной ассамблеи по проблемам старения* (3 апреля 2002 г.): AAS 94 (2002) 582; ср. Id., Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 27: AAS 74 (1982) 113-114.

223 *Человек сотворен для любви и без любви не может жить.* Когда любовь проявляется как всецелый дар двух личностей, дополняющих друг друга, ее нельзя свести к эмоциям, чувствам и, тем более, только к ее сексуальному выражению. Общество, всё настойчивее стремящееся сделать переживание любви и сексуальности относительным и банальным, превозносит эфемерные аспекты жизни и замалчивает основополагающие ценности. Настоятельной как никогда становится необходимость возвещать и свидетельствовать, что *истинная* супружеская любовь и сексуальность существует там, где личности приносят себя в дар, целиком и полностью, в *единстве и верности*⁴⁹⁵. Эта истина, источник радости, надежды и жизни, остается непроницаемой и недостижимой, пока люди скованы рамками релятивизма и скептицизма.

224 *Перед лицом теорий, которые рассматривают идентичность пола только как культурный и социальный продукт, производную от взаимодействия между сообществом и индивидуумом, абстрагируясь от личной сексуальной идентичности и совершенно не учитывая истинного значения сексуальности, Церковь не устанет провозглашать собственное учение: «Каждый человек, мужчина и женщина, призван сам признать и принять свою сексуальную идентичность. Физическое, нравственное и духовное различие и взаимодополняемость служат благу брака и развитию семейной жизни. Гармония супружеского союза и общества частично зависит от того, как представители обоих полов воспринимают свою взаимодополняемость, взаимные потребности и поддержку»*⁴⁹⁶. Именно в этой перспективе представляется необходимым сообразовать позитивное право с естественным законом, согласно которому *сексуальной идентичностью нельзя распоряжаться произвольно*, потому что она есть объективное условие для формирования супружеской пары в браке.

225 *Природа супружеской любви требует стабильности, предоставляемой брачными отношениями, и их нерасторжии-*

⁴⁹⁵ Ср. II Ватиканский Собор, Паст. Конст. *Gaudium et spes*, 48: AAS 58 (1966) 1067-1069; *Катехизис Католической Церкви*, 1644-1651.

⁴⁹⁶ *Катехизис Католической Церкви*, 2333.

мости. Отсутствие этих условий наносит ущерб отношениям исключительной и целостной любви, присущим брачному союзу, причиняет сильные страдания детям, повреждает и ткань социальных отношений.

Стабильность и нерасторжимость брачного союза не должны опираться исключительно на добрые намерения и обязательность отдельных людей, которых это непосредственно касается: скорее, всё общество несет ответственность за то, чтобы оберегать и укреплять семью как фундаментальный естественный институт, с учетом жизненно важных для нее, неотъемлемых ее аспектов. Необходимость придать браку институциональный характер посредством публичного, социально и юридически признанного акта вытекает из базовых требований социальной природы.

Введение развода в гражданское законодательство укрепило релятивистский взгляд на супружеские узы и породило «настоящую социальную язву»⁴⁹⁷ в широких масштабах. Пары, которые хранят и развивают блага стабильности и нерасторжимости, выполняют, «смирненно и дерзновенно, доверенную им задачу: в мире они — “знак”, маленький, но драгоценный, иногда подверженный искушениям, но всегда возрождающийся — знак той неустанной верности, с какою Бог и Иисус Христос любят всех людей и каждого человека»⁴⁹⁸.

226 *Церковь не покидает тех, кто вступил в повторный брак после развода. Церковь молится за них, ободряет их в трудностях духовного порядка, с которыми они сталкиваются, поддерживает их в вере и надежде. Со своей стороны, эти люди, поскольку они крещены, могут и даже должны участвовать в церковной жизни: Церковь увещевает их слушать Слово Божие, посещать жертвоприношение Мессы, неотступно молиться, преумножать дела милосердия и инициативы общины по укреплению справедливости и мира, воспитывать детей в вере, развивать дух и творить дела покаяния, чтобы таким образом, изо дня в день, вымаливать благодать Божию.*

⁴⁹⁷ Катехизис Католической Церкви, 2385, а также 1650-1651. 2384.

⁴⁹⁸ Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 20: AAS 74 (1982) 104.

Примирение в таинстве покаяния — которое открывает путь к евхаристическому таинству — может быть предоставлено только тем, кто раскаялся и искренне расположен вести жизнь, более не вступающую в противоречие с нерасторжимостью брака⁴⁹⁹. Действуя таким образом, Церковь исповедует свою верность Христу и Его истине и в то же время по-матерински обращается с этими своими детьми, особенно с теми, кого, не по их вине, оставил законный супруг. Она твердо верит, что отступившие от Господней заповеди и в таком положении живущие до сих пор тоже смогут получить от Бога благодать обращения и спасения, если будут упорствовать в молитве, покаянии и милосердии⁵⁰⁰.

227 *Фактические союзы, число которых весьма возросло, основываются на ложном представлении об имеющейся у индивидуума свободе выбора⁵⁰¹ и на сугубо собственнической концепции брака и семьи.* Брак — не просто договор о совместном проживании, но связь, имеющая социальное измерение, уникальное по отношению ко всем другим, поскольку семья, обеспечивая заботу о детях и их воспитание, оказывается первым по значимости механизмом, способствующим целостному росту каждой личности и ее активному включению в общественную жизнь.

Законодательное уравнивание семьи и «фактических союзов» привело бы к дискредитации семейной модели, которую невозможно реализовать в рамках временных отношений⁵⁰², а только в постоянном союзе, возникающем из брака, то есть из договора между мужчиной и женщиной, основанного на взаимном и сво-

⁴⁹⁹ Должное уважение как к таинству брака, так и к самим супругам и членам их семьи, а также к общине верных запрещает всякому пастырю совершать над разведенными, которые вступают в повторный брак, какие бы то ни было церемонии — по каким бы то ни было мотивам, даже пастырским, и под каким бы то ни было предлогом. Ср. Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 20: AAS 74 (1982) 104.

⁵⁰⁰ Ср. Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 77. 84: AAS 74 (1982) 175-178. 184-187.

⁵⁰¹ Ср. Иоанн Павел II, Посл. к семьям *Gratissimam sane*, 14: AAS 86 (1994) 893-896; *Катехизис Католической Церкви*, 2390.

⁵⁰² Ср. *Катехизис Католической Церкви*, 2390.

бодном выборе, подразумевающим полную супружескую общность, ориентированную на деторождение.

228 *Особая проблема, связанная с фактическими союзами, — требование юридического признания для гомосексуальных союзов*; эта проблема всё чаще становится предметом общественных дискуссий. Только антропология, соответствующая полной истине о человеке, может предоставить правильное решение проблемы, имеющей множество аспектов как в социальном, так и в церковном плане⁵⁰³. В свете такой антропологии открывается, «насколько несообразно требование придать статус брака союзу между людьми одного пола. Этому противится, прежде всего, объективная невозможность для такого союза стать плодотворным, передавая жизнь, согласно замыслу, вписанному Богом в саму структуру человека. Кроме того, препятствием оказывается отсутствие предпосылок для той межличностной дополняемости, которой Творец пожелал наделять мужчину и женщину, как на физико-биологическом, так и на преимущественно психологическом уровне. Только в союзе между двумя людьми разного пола отдельный человек может достичь совершенства, при сочетании единства и взаимной психо-физической дополняемости»⁵⁰⁴.

*Достоинство человека с гомосексуальной ориентацией следует в полной мере уважать*⁵⁰⁵; *такого человека нужно поощрять следовать замыслу Божию с особым обязательством жить в целомудрии*⁵⁰⁶. Оказывать должное уважение — не значит узаконивать поведение, не соответствующее нравственному закону, и, тем более, признавать право на брак между людьми одного пола, с последующим уравниванием такого

⁵⁰³ Ср. Конгрегация вероучения, Посл. *Пастырская забота о людях с гомосексуальной ориентацией* (1 октября 1986 г.), 1-2: AAS 79 (1987) 543-544.

⁵⁰⁴ Иоанн Павел II, *Речь в Суде «Рота Романа»* (21 января 1999 г.), 5: AAS 91 (1999) 625.

⁵⁰⁵ Ср. Конгрегация вероучения, *Некоторые соображения относительно ответа на предложения по закону против дискриминации людей с гомосексуальной ориентацией* (23 июля 1992 г.): *L'Osservatore Romano*, 24 июля 1992 г., с. 4; Id., Декл. *Persona humana* (29 декабря 1975 г.), 8: AAS 68 (1976) 84-85.

⁵⁰⁶ Ср. *Катехизис Католической Церкви*, 2357-2359.

союза с семьей⁵⁰⁷: «Если с юридической точки зрения брак между двумя людьми разного пола будет считаться только одним из возможных вариантов, концепция брака подвергнется радикальному изменению, что нанесет серьезный ущерб общему благу. Объявляя гомосексуальный союз юридически аналогичным браку и семье, Государство творит произвол, действует наперекор собственным обязанностям»⁵⁰⁸.

229 *Прочность семейного ядра — главное, чем определяется качество совместной жизни людей в обществе, поэтому гражданское сообщество не может равнодушно наблюдать за разрушительными тенденциями, подрывающими сами его основы. Если законодательство может иногда терпеть морально недопустимое поведение⁵⁰⁹, никогда не должно ослабевать сознание того, что моногамный нерасторжимый брак — это единственная аутентичная форма семьи. Поэтому необходимо, чтобы гражданские власти «противостояли этим тенденциям, разлагающим общество и наносящим урон достоинству, безопасности и благополучию отдельных граждан, и сделали всё, чтобы общественное мнение учитывало всю важность института брака и семьи»⁵¹⁰.*

Христианская община и все, кому дорого благо общества, обязаны вновь и вновь утверждать, что «семья представляет собой нечто большее, чем только юридическую, социальную и экономическую единицу; это община любви и солидарности, уникальным образом приспособленная для того, чтобы преподавать и передавать культурные, этические, социальные, духов-

⁵⁰⁷ Ср. Иоанн Павел II, *Речь к Епископам Испании во время визита ad limina* (19 февраля 1998 г.), 4: AAS 90 (1998) 809-810; Папский Совет по делам семьи, *Семья, брак и «фактические союзы»* (26 июля 2000 г.), 23, Libreria Editrice Vaticana, Град Ватикан 2000, сс. 42-44; Конгрегация вероучения, *Соображения о проектах юридического признания союзов между людьми с гомосексуальной ориентацией* (3 июня 2003 г.), Libreria Editrice Vaticana, Град Ватикан 2003.

⁵⁰⁸ Конгрегация вероучения, *Соображения о проектах юридического признания союзов между людьми с гомосексуальной ориентацией* (3 июня 2003 г.), 8, Libreria Editrice Vaticana, Град Ватикан 2003, с. 9.

⁵⁰⁹ Ср. Иоанн Павел II, Энц. *Evangelium vitae*, 71: AAS 87 (1995) 483; Святой Фома Аквинский, *Summa theologiae*, I-II, q. 96, a. 2 («Utrum ad legem humanam pertineat omnia vitia cohibere»): Ed. Leon. 7, 181.

⁵¹⁰ Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 81: AAS 74 (1982) 183.

ные и религиозные ценности, необходимые для развития и благополучия ее членов и общества»⁵¹¹.

б) Семья — святилище жизни

230 *Супружеская любовь по своей природе открыта для принятия жизни*⁵¹². Задача деторождения превосходным образом раскрывает достоинство человека, призванного стать истолкователем доброты и плодovitости, которые исходят от Бога: «Человеческое отцовство и материнство, хотя и биологически подобное отцовству и материнству других созданий в природе, наделено существенным и исключительным “подобием” Божьим. На этом подобии основывается семья, понимаемая как община человеческой жизни, община личностей, соединенных в любви (*communitio personarum*)»⁵¹³.

*Деторождение выражает социальную субъективность семьи и запускает динамику любви и солидарности между поколениями, на которой базируется общество. Следует заново открыть социальную ценность той частицы общего блага, которую заключает в себе каждый новый человек: каждый ребенок «представляет собой дар братьям, сестрам, родителям, всей семье. Его жизнь становится даром для самих дарителей жизни, которые обязательно ощутят присутствие ребенка, его участие в их жизни, его вклад в их общее благо и в общее благо семейной общины»*⁵¹⁴.

231 *Семья, основанная на браке, — это подлинное святилище жизни, «место, где жизнь, дар Божий, можно должным образом принять и защитить от множества нападений, каким она подвергается, и где она может развиваться согласно требованиям подлинного человеческого роста»*⁵¹⁵. Семья незаменима и играет определяющую роль в созидании и развитии культуры жизни⁵¹⁶, в проти-

⁵¹¹ Святой Престол, *Хартия прав семьи*, Вступление, E, Tipografia Poliglotta Vaticana, Град Ватикан 1983, с. 6.

⁵¹² Ср. *Катехизис Католической Церкви*, 1652.

⁵¹³ Иоанн Павел II, Посл. к семьям *Gratissimam sane*, 6: AAS 86 (1994) 874; ср. *Катехизис Католической Церкви*, 2366.

⁵¹⁴ Иоанн Павел II, Посл. к семьям *Gratissimam sane*, 11: AAS 86 (1994) 884.

⁵¹⁵ Иоанн Павел II, Энц. *Centesimus annus*, 39: AAS 83 (1991) 842.

⁵¹⁶ Ср. Иоанн Павел II, Энц. *Evangelium vitae*, 92: AAS 87 (1995) 505-507.

вовес распространению «разрушительной “анти-цивилизации”, что сегодня подтверждают многочисленные тенденции и фактические ситуации»⁵¹⁷.

Христианские семьи в таинстве брака получили особую миссию быть свидетелями и провозвестниками Евангелия жизни. Это обязательство в обществе обретает ценность подлинного и мужественного пророческого служения. Именно по этой причине «служение *Евангелию жизни* требует, чтобы семьи, главным образом через участие в работе соответствующих ассоциаций, старались так влиять на законодательство и институты Государства, чтобы те никоим образом не нарушали права на жизнь от зачатия до естественной смерти, но защищали его и утверждали»⁵¹⁸.

232 *Семья вносит выдающийся вклад в социальное благо через ответственное отцовство и материнство — это характерные формы особого участия супругов в творческом действии Бога*⁵¹⁹. Серьезность такой ответственности не может служить оправданием для эгоистической закрытости, но должна руководить выбором супругов, склоняя их к щедрому принятию жизни: «С учетом физических, экономических, психологических и социальных условий, ответственное родительство осуществляется как через взвешенное и щедрое намерение увеличить семью, так и через решение, принятое исходя из веских оснований и при соблюдении нравственного закона, воздержаться от нового рождения временно или даже в течение неопределенного срока»⁵²⁰. Мотивы, которые должны руководить супругами в ответственной реализации отцовства и материнства, коренятся в полном признании собственных обязанностей по отношению к Богу, самим себе, семье и обществу, согласно правильной иерархии ценностей.

⁵¹⁷ Иоанн Павел II, Посл. к семьям *Gratissimam sane*, 13: AAS 86 (1994) 891.

⁵¹⁸ Иоанн Павел II, Энци. *Evangelium vitae*, 93: AAS 87 (1995) 507-508.

⁵¹⁹ Ср. II Ватиканский Собор, Паст. Конст. *Gaudium et spes*, 50: AAS 58 (1966) 1070-1072; *Катехизис Католической Церкви*, 2367.

⁵²⁰ Павел VI, Энци. *Humanae vitae*, 10: AAS 60 (1968) 487; ср. II Ватиканский Собор, Паст. Конст. *Gaudium et spes*, 50: AAS 58 (1966) 1070-1072.

233 Что касается «средств» для осуществления ответственного деторождения, следует, прежде всего, отвергнуть как морально незаконные стерилизацию и аборт⁵²¹. В частности, последний представляет собой чудовищное преступление и особо серьезное нарушение морального порядка⁵²². Отнюдь нет права на аборт; скорее, речь идет о печальном феномене, который сильно способствует распространению менталитета, ориентированного против жизни, и представляет собой серьезную угрозу для справедливого и демократичного сосуществования людей в обществе⁵²³.

Также не следует прибегать к различным противозачаточным средствам⁵²⁴; такая позиция основывается на правильном и целостном восприятии личности и человеческой сексуальности⁵²⁵ и имеет вес морального призыва в защиту подлинного развития народов⁵²⁶. И те же причины антропологического порядка оправдывают как допустимое периодическое воздержание в периоды овуляции⁵²⁷. Отказаться от контрацепции и обратиться к естественным методам регулирования рождаемости означает сделать выбор: основывать межличностные отношения между супругами на взаимном уважении и полном принятии, что положительно отзывается и на реализации более человеческого социального порядка.

⁵²¹ Ср. Павел VI, Энци. *Humanae vitae*, 14: AAS 60 (1968) 490-491.

⁵²² Ср. II Ватиканский Собор, Паст. Конст. *Gaudium et spes*, 51: AAS 58 (1966) 1072-1073; *Катехизис Католической Церкви*, 2271-2272; Иоанн Павел II, Посл. к семьям *Gratissimam sane*, 21: AAS 86 (1994) 919-920; Id., Энци. *Evangelium vitae*, 58. 59. 61-62: AAS 87 (1995) 466-468. 470-472.

⁵²³ Ср. Иоанн Павел II, Посл. к семьям *Gratissimam sane*, 21: AAS 86 (1994) 919-920; Id., Энци. *Evangelium vitae*, 72. 101: AAS 87 (1995) 484-485. 516-518; *Катехизис Католической Церкви*, 2273.

⁵²⁴ Ср. II Ватиканский Собор, Паст. Конст. *Gaudium et spes*, 51: AAS 58 (1966) 1072-1073; Павел VI, Энци. *Humanae vitae*, 14: AAS 60 (1968) 490-491; Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 32: AAS 74 (1982) 118-120; *Катехизис Католической Церкви*, 2370; Пий XI, Энци. *Casti connubii*: AAS 22 (1930) 559-561.

⁵²⁵ Ср. Павел VI, Энци. *Humanae vitae*, 7: AAS 60 (1968) 485; Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 32: AAS 74 (1982) 118-120.

⁵²⁶ Ср. Павел VI, Энци. *Humanae vitae*, 17: AAS 60 (1968) 493-494.

⁵²⁷ Ср. Павел VI, Энци. *Humanae vitae*, 16: AAS 60 (1968) 491-492; Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 32: AAS 74 (1982) 118-120; *Катехизис Католической Церкви*, 2370.

234 *Решение об интервале между рожденьями и о количестве детей в семье надлежит принимать только супругам.* Это их неотъемлемое право, которое они осуществляют перед Богом, учитывая обязанности по отношению к самим себе, к уже рожденным детям, к семье и к обществу⁵²⁸. Гражданские власти, вмешиваясь в сферу компетентности супругов, ради распространения необходимой информации и принятия надлежащих мер в демографической области, должны соблюдать уважение к личностям и к свободе супружеских пар: такое вмешательство ни в коем случае не может подменять собой решения супругов⁵²⁹; различные организации, работающие в этом секторе, и подавно не должны делать выбор вместо них.

Следует подвергнуть моральному осуждению как покушения на достоинство личности и семьи все программы экономической помощи, ориентированные на финансирование кампаний по стерилизации и распространению противозачаточных средств или подчиненные принятию таких кампаний. Разрешения вопросов, связанных с демографическим ростом, следует достигать при уважении как к сексуальной, так и к социальной морали, способствуя укреплению справедливости и подлинной солидарности, чтобы повсюду защищать достоинство жизни, начиная с экономических, социальных и культурных условий.

235 *Желание материнства и отцовства не означает, что кто-либо имеет «право на ребенка», тогда как, напротив, очевидно, что обладает правами ребенок, которому предстоит родиться: ему должны быть гарантированы оптимальные условия для жизни в стабильной семье, основанной на браке и на взаимодополняемости двух людей, отца и матери*⁵³⁰. Быстрое развитие исследовательской деятельности и применение ее достижений в сфере воспроизводства ставит перед людьми новые и delicate вопросы, имеющие отношение к обществу и к нормам, регулирующим сосуществование людей.

⁵²⁸ Ср. II Ватиканский Собор, Паст. Конст. *Gaudium et spes*, 50: AAS 58 (1966) 1070-1072; *Катехизис Католической Церкви*, 2368; Павел VI, Энци. *Populorum progressio*, 37: AAS 59 (1967) 275-276.

⁵²⁹ Ср. *Катехизис Католической Церкви*, 2372.

⁵³⁰ Ср. *Катехизис Католической Церкви*, 2378.

Следует подтвердить, что морально недопустимы все репродуктивные техники — такие, как донорство спермы или яйцеклетки, суррогатное материнство, гетерологическое искусственное оплодотворение, — предусматривающие использование утробы другой женщины или гамет, принадлежащих посторонним лицам, что наносит ущерб праву ребенка родиться от одного отца и одной матери, которые являются таковыми как с биологической, так и с юридической точки зрения. Недопустимы методы, отделяющие акт единения супругов от зачатия, совершаемого посредством лабораторных техник, — такие, как гомологическое искусственное осеменение и оплодотворение, — так что ребенок появляется на свет скорее как результат технического акта, чем как естественный плод человеческого действия, в котором супруги целиком и полностью отдают себя друг другу⁵³¹. Не прибегать к различным формам так называемой *помощи деторождению*, заменяющим супружеский акт, — значит уважать, как в родителях, так и в детях, которых родители намерены произвести на свет, целостное достоинство человеческой личности⁵³². Напротив, допустимы средства, способствующие совершению супружеского акта или достижению его результатов⁵³³.

236 *Особенное социальное и культурное значение имеет, из-за многочисленных и серьезных моральных следствий, тема клонирования человека. Сам по себе этот термин, в общем смысле, означает воспроизведение биологического существа, генетически идентичного организму, от которого оно происходит.* В научной мысли и в экспериментальной практике эта тема обрела различные смыслы, предполагающие, в свою очередь, различные, с технической точки зрения, процедуры, а также разные цели. Речь может идти о простом *тиражировании* клеток или фрагментов ДНК в лабораторных условиях. Но сегодня под клонированием понимают преимущественно воспроизведение, при помощи процедур, отличных от естественного

⁵³¹ Ср. Конгрегация вероучения, Инстр. *Donum vitae*, II, 2. 3. 5: AAS 80 (1988) 88-89. 92-94; *Катехизис Католической Церкви*, 2376-2377.

⁵³² Ср. Конгрегация вероучения, Инстр. *Donum vitae*, II, 7: AAS 80 (1988) 95-96.

⁵³³ Ср. *Катехизис Католической Церкви*, 2375.

оплодотворения, индивидуумов на эмбриональной стадии, генетически идентичных индивидууму, от которого они происходят. Такой тип клонирования может быть нацелен на *воспроизводство* человеческих эмбрионов или иметь так называемую *терапевтическую* цель: предполагается использование эмбрионов для научных исследований или, конкретнее, для производства стволовых клеток.

С этической точки зрения, простое *тиражирование* нормальных клеток или фрагментов ДНК не чревато никакими особыми проблемами. Совершенно иное суждение выносит Учительство о собственно клонировании. Клонирование противоположно достоинству деторождения, потому что это бесполое, асексуальное воспроизводство, полностью исключающее акт личной любви между супругами⁵³⁴. Во-вторых, этот тип воспроизводства подразумевает тотальное господство над воспроизведенным индивидуумом со стороны того, кто его воспроизводит⁵³⁵. Тот факт, что клонирование предполагается осуществлять для воспроизводства эмбрионов, из которых можно будет извлекать клетки для использования в лечебных целях, не ослабляет моральную остроту проблемы, в частности, потому, что, ради извлечения клеток, эмбриона надо сначала произвести, а потом убить⁵³⁶.

237 *Родители как служители жизни никогда не должны забывать, что духовному измерению деторождения следует уделять больше внимания, чем какому-либо другому аспекту: «Отцовство и материнство представляют собой задачу не просто физической, но духовной природы; ведь через отцовство и материнство проходит генеалогия человека, которая имеет свое вечное начало в Боге и к Нему должна вести»*⁵³⁷. Принимая чело-

⁵³⁴ Ср. Иоанн Павел II, *Речь в Папской академии в защиту жизни* (21 февраля 2004 г.), 2: AAS 96 (2004) 418.

⁵³⁵ Ср. Папская академия в защиту жизни, *Размышления о клонировании*, Libreria Editrice Vaticana, Град Ватикан 1997; Папский Совет «Справедливость и мир», *Церковь перед лицом расизма. Послание Святого Престола ко Всемирной конференции против расизма, расовой дискриминации, ксенофобии и связанной с этим нетерпимости*, Tipografia Poliglotta Vaticana, Град Ватикан 2001, с. 23, п. 21.

⁵³⁶ Ср. Иоанн Павел II, *Речь на 18-м Международном конгрессе Общества трансплантологов* (29 августа 2000 г.), 8: AAS 92 (2000) 826.

⁵³⁷ Иоанн Павел II, *Посл. к семьям Gratissimam sane*, 10: AAS 86 (1994) 881.

веческую жизнь в единстве ее аспектов, физических и духовных, семьи способствуют «общению поколений» и вносят таким образом существенный и незаменимый вклад в развитие общества. Поэтому «семья имеет право на получение помощи от общества, поскольку речь идет о ее задачах, касающихся рождения и воспитания детей. Женатые пары, имеющие многочисленных домочадцев, имеют право на адекватную помощь и не должны подвергаться дискриминации»⁵³⁸.

в) Воспитательная задача

238 *Осуществляя воспитательную работу, семья приводит человека в полноту его достоинства во всех аспектах, включая социальный.* Ведь семья — это «община любви и солидарности, уникальным образом приспособленная для того, чтобы преподавать и передавать культурные, этические, социальные, духовные и религиозные ценности, существенные для развития и благополучия ее членов и общества»⁵³⁹. Исполняя свою воспитательную миссию, семья вносит вклад в общее благо и представляет собой первую школу социальных добродетелей, в которой нуждается любое общество⁵⁴⁰. В семье человеку помогают расти в свободе и ответственности — это необходимые предпосылки для принятия на себя какой бы то ни было задачи в обществе. Кроме того, некоторые фундаментальные ценности, необходимые гражданам, чтобы быть свободными, честными и ответственными, передаются через воспитание, чтобы каждый их воспринял и усвоил⁵⁴¹.

⁵³⁸ Святой Престол, *Хартия прав семьи*, art. 3, с, Tipografia Poliglotta Vaticana, Град Ватикан 1983, с. 9. *Всеобщая декларация прав человека* утверждает, что «семья — естественная и фундаментальная ячейка общества; она имеет право на защиту со стороны общества и Государства» (Art. 16.3).

⁵³⁹ Святой Престол, *Хартия прав семьи*, Вступление, E, Tipografia Poliglotta Vaticana, Град Ватикан 1983, с. 6.

⁵⁴⁰ Ср. II Ватиканский Собор, Декл. *Gravissimum educationis*, 3: AAS 58 (1966) 731-732; Id., Паст. Конст. *Gaudium et spes*, 52: AAS 58 (1966) 1073-1074; Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 37: AAS 74 (1982) 127-129; *Катехизис Католической Церкви*, 1653. 2228.

⁵⁴¹ Ср. Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 43: AAS 74 (1982) 134-135.

239 *Семья играет в воспитании детей совершенно исключительную и незаменимую роль*⁵⁴². Любовь родителей, которая ставит себя на службу детям, чтобы помочь им воспринять («*e-ducere*») от родителей лучшее, что в них есть, обретает свое полное осуществление именно в воспитательной задаче: «родительская любовь — источник — становится душой, а потому — нормой, которая вдохновляет и направляет всю конкретную воспитательную деятельность, обогащая ее такими ценностями, как нежность, постоянство, доброта, служение, бескорыстие и жертвенный дух — это самые драгоценные плоды любви»⁵⁴³. Право-обязанность родителей воспитывать потомство квалифицируется «как важнейшее, поскольку оно связано с задачей человеческой жизни; как изначальное и первенствующее, по сравнению с воспитательной задачей других людей, в силу исключительности отношений любви, соединяющей родителей и детей; как незаменимое и неотъемлемое, которое поэтому не может быть полностью ни передано другим, ни также ими присвоено»⁵⁴⁴. Родители имеют право и обязанность дать своим детям религиозное воспитание и нравственную формацию⁵⁴⁵; это право, которое не может быть отменено Государством, но должно соблюдаться и получать поддержку; это первостепенная обязанность, которой семья не должна пренебрегать и которую не может делегировать кому-то другому.

240 *Родители — первые, но не единственные воспитатели детей. Итак, им надлежит ответственно осуществлять воспитательную работу в тесном и бдительном сотрудничестве с гражданскими и церковными организациями:* «уже само

⁵⁴² Ср. II Ватиканский Собор, Декл. *Gravissimum educationis*, 3: AAS 58 (1966) 731-732; Id., Паст. Конст. *Gaudium et spes*, 61: AAS 58 (1966) 1081-1082; Святой Престол, *Хартия прав семьи*, art. 5, Tipografia Poliglotta Vaticana, Град Ватикан 1983, сс. 10-11; *Катехизис Католической Церкви*, 2223. В Кодексе Канонического Права этому праву-обязанности родителей посвящены каноны 793-799 и канон 1136.

⁵⁴³ Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 36: AAS 74 (1982) 127.

⁵⁴⁴ Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 36: AAS 74 (1982) 126; ср. *Катехизис Католической Церкви*, 2221.

⁵⁴⁵ Ср. II Ватиканский Собор, Декл. *Dignitatis humanae*, 5: AAS 58 (1966) 933; Иоанн Павел II, *Послание ко Всемирному Дню Мира 1994*, 5: AAS 86 (1994) 159-160.

общинное измерение человека — гражданское и церковное, — требует более широкой и определенной деятельности и к ней ведет; она должна стать плодом упорядоченного сотрудничества разнообразных воспитательных сил. Все эти силы необходимы, даже если каждая может и должна действовать в рамках собственных полномочий, привнося присущий ей вклад»⁵⁴⁶. Родители имеют право выбирать инструменты воспитания, отвечающие их убеждениям, и изыскивать средства, которые помогут им справляться с воспитательной задачей, также и в духовной и религиозной сфере. Гражданские власти обязаны гарантировать это право и обеспечить конкретные условия, позволяющие его осуществлять⁵⁴⁷. В этом контексте актуальна, прежде всего, тема сотрудничества между семьей и образовательными учреждениями.

241 Родители имеют право основывать и поддерживать учебные заведения. Гражданские власти должны выделять субсидии «таким образом, чтобы родители были действительно свободны осуществлять это право, не неся неоправданных расходов. Нельзя принуждать родителей к дополнительным выплатам, прямым или косвенным, которые воспрепятствуют осуществлению этой свободы или ограничат ее недолжным образом»⁵⁴⁸. Следует считать несправедливостью отказ предоставить государственную экономическую поддержку негосударственным школам, которые в ней нуждаются и оказывают услугу гражданскому обществу: «Претендуя на монополию в образовательной сфере, Государство превышает свои права и попирает справедливость. . . Государство не может, не совершая несправедливости, ограничиться терпимым отношением к так называемым частным школам. Они оказывают услугу обществу и, следовательно, имеют право на экономическую помощь»⁵⁴⁹.

⁵⁴⁶ Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 40: AAS 74 (1982) 131.

⁵⁴⁷ Ср. II Ватиканский Собор, Декл. *Gravissimum educationis*, 6: AAS 58 (1966) 733-734; *Катехизис Католической Церкви*, 2229.

⁵⁴⁸ Святой Престол, *Хартия прав семьи*, art. 5, b, Tipografia Poliglotta Vaticana, Град Ватикан 1983, с. 11; ср. также II Ватиканский Собор, Декл. *Dignitatis humanae*, 5: AAS 58 (1966) 933.

⁵⁴⁹ Конгрегация вероучения, Инстр. *Libertatis conscientia*, 94: AAS 79 (1987) 595-596.

242 *Семья ответственна за предоставление ребенку целостного воспитания.* Ведь всякое подлинное воспитание должно стремиться «к формированию человеческой личности, учитывая ее высшую цель и вместе с тем благо того общества, членом которого является человек и в котором он, став взрослым, будет исполнять определенные обязанности»⁵⁵⁰. Целостность бывает обеспечена тогда, когда детей приучают — свидетельством жизни и словом — к диалогу, ко встрече с другими, к общественной жизни, к соблюдению законности, к солидарности и миру, возвращая в детях фундаментальные добродетели справедливости и любви⁵⁵¹.

*В воспитании детей материнская и отцовская роли равно необходимы*⁵⁵². Поэтому родители должны действовать сообща. Им следует применять власть с уважением и осторожностью, но, в то же время, твердо и энергично; власть должна быть достойной доверия, последовательной, мудрой и всегда ориентированной на целостное благо детей.

243 *Кроме того, родители несут особую ответственность за сексуальное воспитание.* Чрезвычайно важно для гармоничного роста, чтобы дети в упорядоченной форме и постепенно постигали значение сексуальности и научались уважать человеческие и нравственные ценности, сопряженные с нею: «Поскольку сексуальное измерение личности тесно связано с ее этическими ценностями, воспитание должно вести детей к усвоению нравственных норм и признанию их необходимой и ценной гарантией ответственного личностного возрастания в сфере человеческой сексуальности»⁵⁵³. Родители обязаны контролировать методы, какими сексуальное воспитание осуществляется в учебных

⁵⁵⁰ II Ватиканский Собор, Декл. *Gravissimum educationis*, 1: AAS 58 (1966) 729.

⁵⁵¹ Ср. Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 43: AAS 74 (1982) 134-135.

⁵⁵² Ср. II Ватиканский Собор, Паст. Конст. *Gaudium et spes*, 52: AAS 58 (1966) 1073-1074.

⁵⁵³ Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 37: AAS 74 (1982) 128; ср. Папский Совет по делам семьи, *Человеческая сексуальность: истина и значение. Ориентиры для воспитания в семье* (8 декабря 1995 г.), Libreria Editrice Vaticana, Град Ватикан 1995.

заведениях, чтобы удостовериться в том, что такая важная и деликатная тема преподается надлежащим образом.

г) Достоинство и права детей

244 *Социальное учение Церкви постоянно указывает на необходимость уважать достоинство детей: «В семье, общине личностей, следует уделять пристальное внимание ребенку, глубоко уважая его личностное достоинство, соблюдая и отстаивая с великодушием его права. Это относится к каждому ребенку, но чем он младше и чем больше нуждается в помощи — если он болен, страдает или если это ребенок с ограниченными возможностями, — тем большей заботой его нужно окружить»⁵⁵⁴.*

Права детей должны быть защищены юридической системой. Необходимо, прежде всего, чтобы социальная ценность детства была публично признана во всех Странах: «Никакая страна мира, никакая политическая система не может представить себе собственное будущее иначе, чем в образе этих новых поколений, которые от родителей воспримут многообразное наследие ценностей, обязанностей и стремлений нации, к которой принадлежат, и всей человеческой семьи»⁵⁵⁵. Первое право ребенка — право «родиться в настоящей семье»⁵⁵⁶. Соблюдение этого права всегда было проблематичным; так и сегодня, вследствие развития генных технологий, появляются новые формы, в которых это право попирается.

245 *Положение огромного количества детей в мире далеко не удовлетворительно, из-за отсутствия условий, благоприятных для их целостного развития, хотя существует специальный международный юридический документ в защиту прав*

⁵⁵⁴ Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 26: AAS 74 (1982) 111-112.

⁵⁵⁵ Иоанн Павел II, *Речь на Генеральной Ассамблее Организации Объединенных Наций* (2 октября 1979 г.), 21: AAS 71 (1979) 1159; ср. также Id., *Послание генеральному секретарю Организации Объединенных Наций по случаю Всемирной встречи на высшем уровне по проблемам детства* (22 сентября 1990 г.): AAS 83 (1991) 358-361.

⁵⁵⁶ Иоанн Павел II, *Речь в Комитете европейских журналистов за права ребенка* (13 января 1979 г.): AAS 71 (1979) 360.

*ребенка*⁵⁵⁷, накладывающий обязательства почти на всех членов международного сообщества. Речь идет об условиях, связанных с отсутствием медицинского обслуживания, надлежащего питания, жилища, возможности получить минимальное образование. Кроме того, остаются неразрешенными некоторые серьезнейшие проблемы: торговля детьми, труд малолетних, феномен «детей улицы», вовлечение детей в вооруженные конфликты, браки с девочками, использование детей для торговли порнографическим материалом, в том числе при помощи самых современных и изощренных инструментов социальной коммуникации. Необходимо бороться, на национальном и международном уровне, с попранием достоинства мальчиков и девочек: с сексуальной эксплуатацией, с преступлениями на почве педофилии и со всякого рода насилием, которому подвергаются самые незащищенные представители человеческого рода⁵⁵⁸. Речь идет о преступных действиях, с которыми следует эффективно бороться, применяя адекватные превентивные и уголовные меры; различные власти должны решительно действовать в этом направлении.

IV. Семья — протагонист социальной жизни

а) Семейная солидарность

246 *Социальная субъективность семей, как отдельно взятых, так и объединенных в ассоциации, выражается и в том, что они проявляют солидарность и щедрость не только по отношению к семьям же, но и различным образом участвуют в социальной и политической жизни. Это происходит потому, что семья основана на любви: солидарность, рождающаяся из любви и возрастающая в любви, принадлежит семье как составной и структурный ее элемент.*

Эта солидарность может принять облик служения и внимания по отношению к тем, кто живет в бедности и нищете, к сиротам, к людям с ограниченными возможностями, к больным, пожи-

⁵⁵⁷ Ср. *Конвенция о правах ребенка*, вошедшая в силу в 1990 г.; Святой Престол тоже ее ратифицировал.

⁵⁵⁸ Ср. Иоанн Павел II, *Послание ко Всемирному Дню Мира 1996*, 2-6: AAS 88 (1996) 104-107.

лым, скорбящим, сомневающимся, одиноким или покинутым; эта солидарность открывается для принятия, опеки, усыновления и умеет довести суть всякой тяжелой ситуации до сведения учреждений, чтобы они приняли меры, согласно своей особой компетенции.

247 Семьи, отнюдь не будучи только объектом политического действия, могут и должны становиться субъектом такой деятельности, прилагая усилия к тому, «чтобы законы и учреждения Государства не только не наносили ущерба правам и обязанностям семьи, но положительно поддерживали их и защищали. В этом смысле в семьях должно возрастать осознание того, что они — «протагонисты» так называемой «семейной политики»; они должны принять на себя ответственность за изменение общества»⁵⁵⁹. С этой целью следует поощрять семьи к объединению: «Семьи имеют право создавать объединения с другими семьями и учреждениями, чтобы выполнять свои функции надлежащим образом, а также чтобы защищать права, утверждать благо и представлять интересы семьи. В экономическом, социальном, юридическом и культурном плане следует признать законную роль семей и семейных ассоциаций в разработке и реализации программ, затрагивающих жизнь семьи»⁵⁶⁰.

б) Семья, экономическая жизнь и труд

248 Особое значение имеют взаимосвязи между семьей и экономической жизнью. Действительно, с одной стороны, экономика («*oiko-nomia*») возникла из домашнего труда: долгое время дом был, а во многих местах до сих пор остается производственной единицей и центром жизни. С другой стороны, динамика экономической жизни развивается через инициативу людей и воплощается, по принципу концентрических кругов, во всё расширяющиеся сети производства благ и услуг и обмена ими, и семьи оказываются всё больше вовлечены в эти сети.

⁵⁵⁹ Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 44: AAS 74 (1982) 136; ср. Святой Престол, *Хартия прав семьи*, art. 9, Tipografia Poliglotta Vaticana, Град Ватикан 1983, с. 13.

⁵⁶⁰ Святой Престол, *Хартия прав семьи*, art. 8, *a-b*, Tipografia Poliglotta Vaticana, Град Ватикан 1983, с. 12.

Итак, семью по праву следует рассматривать как основную участницу экономической жизни, следующую не логике рынка, а логике щедрости и солидарности между поколениями.

249 *Совершенно особые отношения связывают семью и труд:* «семья — один из тех наиболее важных факторов, на основе которых должен быть создан социально-этический порядок человеческого труда»⁵⁶¹. Эти отношения уходят корнями в связь между личностью и ее правом владеть плодами собственного труда и касаются отдельного человека не только как индивидуума, но и как члена семьи, понимаемой как «домашнее общество»⁵⁶².

Труд имеет существенное значение, поскольку представляет собой условие, делающее возможным создание семьи, чьи средства существования добываются трудом. Труд обуславливает также процесс развития личностей, потому что семья, пораженная безработицей, рискует не достичь в полной мере своих целей⁵⁶³.

Ценен и во многих отношениях незаменим вклад, который семья может внести в сферу труда. Этот вклад не только выражается в экономических терминах, но и представляет собой богатые ресурсы солидарности, которыми обладает семья и которые становятся существенной поддержкой для ее безработных или занятых поисками работы членов. Прежде всего, этот вклад заключается в том, что семья разъясняет смысл труда и предлагает ориентиры и поддержку в выборе профессии.

250 *Оберегая эти отношения между семьей и трудом, следует высоко ценить и защищать такой элемент, как семейная заработная плата,* то есть заработная плата, достаточная для того, чтобы содержать семью и обеспечивать ей достойную жизнь⁵⁶⁴. Эта зарплата должна позволять делать сбережения, что благо-

⁵⁶¹ Иоанн Павел II, Энци. *Laborem exercens*, 10: AAS 73 (1981) 601.

⁵⁶² Лев XIII, Энци. *Rerum novarum: Acta Leonis XIII*, 11 (1892) 104.

⁵⁶³ Ср. Иоанн Павел II, Энци. *Laborem exercens*, 10: AAS 73 (1981) 600-602.

⁵⁶⁴ Ср. Пий XI, Энци. *Quadragesimo anno*: AAS 23 (1931) 200; II Ватиканский Собор, Паст. Конст. *Gaudium et spes*, 67: AAS 58 (1966) 1088-1089; Иоанн Павел II, Энци. *Laborem exercens*, 19: AAS 73 (1981) 625-629.

приятствует приобретению какой-либо собственности как гарантии свободы: право на собственность тесно связано с существованием семей, которые спасаются от нужды также и благодаря накоплению и устроению семейной собственности⁵⁶⁵. Конкретные формы семейной заработной платы могут быть различны. Ее определяют некоторые важные социальные меры, такие, как семейные пособия и иные дотации для лиц, находящихся на иждивении, а также вознаграждение за домашний труд одного из двоих родителей⁵⁶⁶.

251 *Рассматривая взаимосвязи между семьей и трудом, следует уделить особое внимание труду женщины в семье*, так называемому ведению домашнего хозяйства, включающему также обязанности мужчины как мужа и отца. Ведение домашнего хозяйства, и в первую очередь труд матери — именно потому, что он нацелен на служение качеству жизни и посвящен этому служению, — представляет собой чрезвычайно личностный и способствующий развитию личности тип трудовой деятельности, который требует социального признания и более высокой оценки⁵⁶⁷, в том числе и посредством экономического вознаграждения, по крайней мере равного вознаграждению за другие виды работы⁵⁶⁸. В то же время, нужно устранить все препятствия, мешающие супругам свободно реализовывать свою ответственность за деторождение: в частности, вынуждающие женщину не в полной мере осуществлять ее материнские функции⁵⁶⁹.

⁵⁶⁵ Ср. Лев XIII, Энци. *Rerum novarum: Acta Leonis XIII*, 11 (1892) 105; Пий XI, Энци. *Quadragesimo anno*: AAS 23 (1931) 193-194.

⁵⁶⁶ Ср. Иоанн Павел II, Энци. *Laborem exercens*, 19: AAS 73 (1981) 625-629; Святой Престол, *Хартия прав семьи*, art. 10, а, Tipografia Poliglotta Vaticana, Град Ватикан 1983, с. 14.

⁵⁶⁷ Ср. Пий XII, *Речь к женщинам о достоинстве и миссии женщины* (21 октября 1945 г.): AAS 37 (1945) 284-295; Иоанн Павел II, Энци. *Laborem exercens*, 19: AAS 73 (1981) 625-629; Id., Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 23: AAS 74 (1982) 107-109; Святой Престол, *Хартия прав семьи*, art. 10, b, Tipografia Poliglotta Vaticana, Град Ватикан 1983, с. 14.

⁵⁶⁸ Ср. Иоанн Павел II, Посл. к семьям *Gratissimam sane*, 17: AAS 86 (1994) 903-906.

⁵⁶⁹ Ср. Иоанн Павел II, Энци. *Laborem exercens*, 19: AAS 73 (1981) 625-629; Id., Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 23: AAS 74 (1982) 107-109.

V. Общество на службе у семьи

252 *Отправной пункт для построения правильных и конструктивных отношений между семьей и обществом — признание субъективности и социального приоритета семьи. Их внутренняя связь требует «не пренебрегать той основополагающей задачей, которая состоит в оказании семье уважения и поддержки»⁵⁷⁰. Общество и, в частности, государственные учреждения, уважая приоритет и «предшествование» семьи, призваны *гарантировать и поощрять раскрытие подлинной идентичности семейной жизни* и избегать всего того и бороться со всем тем, что искажает или повреждает эту идентичность. Для этого требуется, чтобы политическая и законодательная деятельность была ориентирована на защиту семейных ценностей, благоприятствуя атмосфере интимности и гармонии в семье, уважению к рождающейся жизни и действительной свободе выбора в воспитании детей. Поэтому общество и Государство не должны ни поглощать, ни подменять собой, ни сокращать социальное измерение самой семьи, но, напротив, должны почитать, признавать, уважать и утверждать его, согласно *принципу субсидиарности*⁵⁷¹.*

253 *Служение общества семье конкретизируется в признании, соблюдении и утверждении прав семьи*⁵⁷². *Всё это требует проведения аутентичной и эффективной политики в отношении семьи*; общество должно предпринимать точные действия, соответствующие нуждам, проистекающим из прав семьи как таковой. В этом отношении необходимая и существенная предпосылка состоит в том, чтобы *признавать* — и, следовательно, охранять, более высоко ценить и утверждать — идентичность семьи, *естественного общества, основанного на браке*. Такое признание проводит четкую разделительную линию между семьей в собственном смысле и иными формами сожительства, которые, в силу своей природы, не заслуживают ни имени, ни статуса семьи.

⁵⁷⁰ Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 45: AAS 74 (1982) 136.

⁵⁷¹ Ср. *Катехизис Католической Церкви*, 2211.

⁵⁷² Ср. Иоанн Павел II, Апост. увещ. *Familiaris consortio*, 46: AAS 74 (1982) 137-139.

254 *Признание, со стороны гражданских институтов и Государства, приоритета семьи над всяким иным сообществом и над самим Государством влечет за собой преодоление чисто индивидуалистических концепций и принятие того факта, что семейное измерение — это культурная и политическая перспектива, от которой мы не можем отказаться, рассматривая личность. Это не альтернатива правам, какими располагает отдельная личность, но скорее, поддержка и защита этих прав. В такой перспективе становится возможно разработать нормативные критерии для верного разрешения различных социальных проблем, поскольку людей следует рассматривать не только по отдельности, но и в отношении к семейным ячейкам, в которые они включены и чьи особые ценности и потребности нужно учитывать надлежащим образом.*